

MODEL PEMBACAAN BASMALAH PADA SURAH AL-FĀTIḤAH DALAM SHALAT; KAJIAN HADIS TAḤLĪLĪY

Rustina N

Institut Agama Islam Negeri Ambon, Indonesia

E-mail: rustinanurdin@gmail.com

Abstract: This hadith through two chain lines; *Anas* and *Mughaffal*. For the history of *Anas*, there is no diversity in his *lafadz*, except in *munathbha'* having the difference of *lafadz* because of the other likelihood and the possibility of *tanawwu'* in this *hadith*. While the history of *Mughaffal* is the diversity of *lafadz*. This history of *Muslim* is of *shahih* and *muttashil*. There are three versions of *basmalah* reading model on *jabriyah* prayer; *Shafi'iyah* argues *basmalah sunnah* read aloud (*jabr*). With the basis of the argument stating *basmalah* is the part of *al-fatihah* that must be read *jabr*; Some scholars believe *basmalah sunnah* is read softly (*sirr*). This is the opinion of *al-Bukhari*, *Muslim*, *al-Zaila'i*, *Ibnul Qayyim*, *Hanafiyyah*, and *Hanabilah* with the basis of absence of the *shahih* and *sharih* that the Prophet hardened *basmalah* reading; and *Malikiyyah* argues that reading is *jabr*. *Ibn Taymiyah* explains that none of the *hadith* expressly *basmalah* reading *jabr*, but there is a history that the Prophet had hardened *basmalah* readings, so the right is the Prophet sometimes *basmalah* and sometimes breaks it, but most often it is toss it down so that's more important. *Basmalah* is read by *jabr* because of the existence of a great ally to achieve.

Keywords: *Basmalah*, Surah al-Fatihah, *Jabr*, *Sirr*

Teks Hadis

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ كِلَاهُمَا عَنْ غُنْدَرٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- وَإِى بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (رواه مسلم)

Artinya: "Telah bercerita kepada kami Muhammad bin al-Mutsanna dan Ibnu Basyar keduanya menerima dari Gundar, Ibnu al-Mutsanna berkata telah bercerita kepada kami Muhammad bin Ja'far, telah bercerita kepada kami Syu'bah, dia berkata saya telah mendengar Qatadah

bercerita tentang Anas, dia berkata, “Saya telah shalat bersama Rasulullah saw., Abu Bakar, Umar, dan Utsman, saya tidak mendengar salah seorang di antara mereka membaca bismillah al-rahman al-rahim.” (HR. Muslim)

Makna Mufradat

صَلَّيْتُ: bentuk *fi'il madlîy* berasal dari kata صَلَّى yang berarti saya telah melaksanakan shalat.

فَلَمْ أَسْمَعْ: saya tidak mendengarkan, bentuk *fi'il mudlâri'* dari *fi'il madlîy*

سَمِعَ

يَقْرَأُ: dia membaca, bentuk *fi'il mudlâri'* dari *fi'il madlîy* قَرَأَ

Takhrîj Hadis

Takhrîj hadis dilakukan untuk mengetahui letak hadis ini dalam berbagai kitab hadis. *Takhrîj* hadis secara *lafdzîy* dilakukan dengan bantuan program digital *al-Maktabah al-Syâmilah*, yaitu dengan mengetik kata فَلَمْ yang dirujuk kepada sembilan kitab pokok hadis (*Ṣaḥîḥ Bukhârîy*, *Ṣaḥîḥ Muslim*, *Sunan Abî Dâvud*, *Sunan al-Tirmizîy*, *Sunan al-Nasâ'îy*, *Sunan Ibnu Mâjah*, *Sunan al-Dârimîy*, dan *Muwaṭṭa' Mâlik*) maka hasil pencarian menunjukkan bahwa hadis ini terdapat pada dua tempat dalam dua kitab pokok hadis, yaitu dalam *Ṣaḥîḥ Muslim* satu tempat dan *Musnad Aḥmad* satu tempat dengan uraian sebagai berikut:

Pertama, *Ṣaḥîḥ Muslim*, Bab *Hujjatu Man Qâla Lâ Yajharu*, Juz 2, halaman 12, No. 916.

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ كِلَاهُمَا عَنْ غُنْدَرٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ).

Kedua, *Musnad Aḥmad*, *Musnad Anas bin Mâlik* RA, Juz 25, h. 391, No. 12345

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنِي شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ حَجَّاجٌ قَالَ شُعْبَةُ قَالَ قَتَادَةُ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ

مَالِكٍ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِحُ الْفِرَاءَةَ فَقَالَ إِنَّكَ لَتَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَحَدٌ

Selanjutnya pencarian dilakukan pada program digital *Mausû'ah al-Hadis al-Syarîf* dengan mengetik kata *يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ*, maka hasil yang ditampilkan bahwa hadis ini terdapat pada enam kitab pokok hadis, yaitu pada *Ṣaḥîḥ Muslim* satu tempat, *Sunan al-Nasa'îy* satu tempat, *Sunan Ibnu Mâjah* satu tempat, *Musnad Aḥmad* dua tempat, dan *Muwatta' Mâlik* satu tempat. Adapun uraiannya sebagai berikut:

Pertama, Ṣaḥîḥ Muslim, Bab Ḥujjatu Man Qāla lâ Yujbaru bil Basmalah, No. 605

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ كِلَاهُمَا عَنْ عُنْدِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ قَالَ شُعْبَةُ فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ أَسَمِعْتَهُ مِنْ أَنَسٍ قَالَ نَعَمْ وَنَحْنُ سَأَلْتَاهُ عَنْهُ

Kedua, Sunan al-Nasa'îy, Kitab Lâ Taftatîhu, Bab Tark al-Jabri bi...no, 898

أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو نَعَامَةَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَقَّلٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَقَّلٍ إِذَا سَمِعَ أَحَدًا يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَخَلْفَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Ketiga, Sunan Ibnu Mâjah, Kitab Iqâmah al-Ṣalah wa al-Sunnah fih, Bab Fatihah al-Qir'ah, no. 8077

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ابْنُ عَلِيَّةَ عَنِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَبَايَةَ حَدَّثَنِي ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَقَّلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَشَدَّ عَلَيْهِ فِي الْإِسْلَامِ حَدًّا مِنْهُ فَسَمِعَنِي وَأَنَا أَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ أَيْ بُنَى إِيَّاكَ وَالْحَدِّثَ فَإِنِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَمَعَ عُمَرَ وَمَعَ عُثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ رَجُلًا مِنْهُمْ يَقُولُهُ فَإِذَا قَرَأَتْ فَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

Keempat, Musnad Aḥmad, Kitab Baqiya Musnad al-Muksirin, Musnad Anas bin Mâlik, no. 2396

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنِي شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ حَجَّاجٌ قَالَ شُعْبَةُ قَالَ قَتَادَةُ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِحُ الْقِرَاءَةَ فَقَالَ إِنَّكَ لَتَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَحَدٌ

Kelima, Musnad Ahmad, Anwatu Musnad al-Bashriyyin, Musnad 'Abd Allah bin Mughaffal, no. 19650

حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْجُرَيْرِيِّ سَعِيدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَبَايَةَ حَدَّثَنِي ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَقِّلٍ قَالَ قَالَ أَبِي وَأَنَا أَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَلَمَّا انصَرَفَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي إِتَاكَ وَالْحَدِيثُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي صَلَّى خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَخَلْفَ عُمَرَ وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَكَانُوا لَا يَسْتَفْتِحُونَ الْقِرَاءَةَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَمْ أَرِ رَجُلًا قَطُّ أَبْغَضَ إِلَيْهِ الْحَدِيثُ مِنْهُ

Keenam, Muwaṭṭa' Mālik, Kitab Nidā' al-Salāh Bab al-A'māl fi al-Qirā'ah, no. 164

و حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ قُمْتُ وَرَاءَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ فَكُلُّهُمْ كَانَ لَا يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ

Dari pemaparan hasil dua program pencarian hadis tersebut di atas, dapat diketahui bahwa hadis ini terdapat dalam lima kitab pokok hadis, yaitu *Ṣaḥīḥ Muslim, Sunan al-Nasa'ī, Sunan Ibnu Mājah, Musnad Ahmad, dan Muwaṭṭa' Mālik* yang tersebar pada enam tempat. Pada *takbrīj* dengan menggunakan *al-Maktabah al-Syāmilah* maupun *al-Mausū'ah*, hasil yang ditunjukkan pada *Ṣaḥīḥ Muslim* adalah hadis yang sama, demikian juga pada satu hadis dalam *Musnad Ahmad*.

Terlihat juga pada hasil *takbrīj* di atas, bahwa hadis ini melalui dua orang periwayat pertama atau dua jalur sanad, yaitu Anas bin Mālik ra. dan Abd Allah bin Mughaffal. Adapun matan yang melalui riwayat Anas bin Mālik maka lafadz matan sama atau tidak terdapat keragaman lafadz, kecuali dalam *Muwaṭṭa' Mālik* memiliki perbedaan lafadz karena sanadnya lain dan kemungkinan terjadi *tanawwu'* dalam hadis ini. Sedangkan pada riwayat 'Abdullah bin Mughaffal terdapat perbedaan atau keragaman lafadz sebagai berikut:

Pertama, dalam *Sunan al-Nasa'iy* menggunakan kalimat أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْقِلٍ إِذَا سَمِعَ أَحَدَنَا يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ sedangkan dalam *Sunan Ibnu Majah* menggunakan kalimat مَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَشَدَّ عَلَيْهِ فِي الْإِسْلَامِ حَدَّثًا مِنْهُ فَسَمِعَنِي وَأَنَا أَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Kedua, dalam *Sunan al-Nasa'iy* menggunakan kalimat يَقُولُ صَلَّى خَلْفَ yakni menggunakan lafadz خَلْفَ. Adapun dalam *Musnad Ahmad* menggunakan lafadz مَعَ رَسُولِ نَبِيِّ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ

Ketiga, Ada yang menggunakan lafadz أَيُّ بُنَيِّ pada *Sunan Ibnu Mâjah*, yaitu فَقَالَ أَيُّ بُنَيِّ إِيَّاكَ وَالْحَدِيثُ فَإِنِّي صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ. Sedangkan dalam *Musnad Ahmad* menggunakan lafadz يَا بُنَيِّ, yaitu قَالَ يَا بُنَيِّ إِيَّاكَ وَالْحَدِيثُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي صَلَّى

Demikian beberapa keragaman lafadz atau kalimat yang terdapat dalam beberapa jalur sanad hadis ini.

Kritik Hadis

Pelaksanaan kritik hadis dilakukan dengan memilih satu jalur sanad, yaitu jalur sanad Muslim yang melalui priwayat-periwayat Muḥammad bin al-Muthanna dan Ibnu Bashshar, Gundar (Muḥammad bin Ja'far), Syu'bah, Qatadah, dan Anas. Berikut kajian kritis atas biografi mereka:

Muslim

Imam Muslim bernama lengkap Imam Abul Husain Muslim bin al-Hajjaj bin Muslim bin Kausyaz al-Qusyairi al-Naisaburi. Imam Muslim dilahirkan di Naisabur tahun 202 H atau 817 M. Naisabur, saat ini termasuk wilayah Rusia. Dalam sejarah Islam, Naisabur dikenal dengan sebutan *Mâ Warâ'a al-Nabr*, daerah-daerah yang terletak di belakang Sungai Jihun di Uzbekistan, Asia Tengah.¹

Naisabur pernah menjadi pusat pemerintahan dan perdagangan tidak kurang 150 tahun pada masa Dinasti Samanid. Tidak hanya sebagai pusat pemerintahan dan perdagangan, kota Naisabur juga dikenal saat itu

¹ Zakariya Yahya bin Syarf al-Nawawiy, *Shahib Muslim bi Syarh al-Nawawiy, al-Ta'rif bi al-Imam Muslim*, Juz 1 (t.tp: tp, 1964), huruf *ba*

sebagai salah satu kota ilmu, bermukimnya ulama besar dan pusat peradaban di kawasan Asia Tengah.

Kecenderungan Imam Muslim kepada ilmu hadis tergolong luar biasa. Keunggulannya dari sisi kecerdasan dan ketajaman hafalan, ia manfaatkan dengan sebaik mungkin. Di usia 10 tahun, Muslim kecil sering datang berguru pada Imam Al-Dakhili, seorang ahli hadis di kotanya. Setahun kemudian, Muslim mulai menghafal hadis dan berani mengoreksi kekeliruan gurunya ketika salah dalam periwayatan hadis.

Seperti orang yang haus, kecintaanya dengan hadis menuntun Muslim mendatangi berbagai tempat dan negara. Berkunjung ke negeri lain menjadi kegiatan rutin bagi Muslim untuk mendapatkan silsilah yang benar sebuah hadis.

Dalam berbagai sumber, Muslim tercatat pernah ke Khurasan. Di kota ini Muslim bertemu dan berguru kepada Yahya bin Yahya dan Ishak bin Rahawaih. Di Ray ia berguru kepada Muhammad bin Mahran dan Abu 'Ansan. Pada rihlahnya ke Makkah untuk menunaikan haji 220 H, Muslim bertemu dengan Qa'nabi, -muhaddits kota ini- untuk belajar hadis padanya.²

Selain itu Muslim juga menyempatkan diri ke Hijaz. Di kota Hijaz ia belajar kepada Sa'id bin Mansur dan Abu Zar. Di Irak Muslim belajar hadis kepada Ahmad bin Hanbal dan Abdullah bin Maslamah. Kemudian di Mesir, Muslim berguru kepada 'Amr bin Sawad dan Harmalah bin Yahya. Termasuk ke Syam, Muslim banyak belajar pada ulama hadis kota itu.

Tidak seperti kota-kota lainnya, bagi Muslim, Baghdad memiliki arti tersendiri. Di kota inilah Imam Muhaddits ini berkali-kali berkunjung untuk belajar kepada ulama ahli hadis. Terakhir Imam Muslim berkunjung pada 259 H. Saat itu, Imam Bukhari berkunjung ke Naisabur. Oleh Imam Muslim kesempatan ini digunakannya untuk berdiskusi sekaligus berguru pada Imam Bukhari.

Berkat kegigihan dan kecintaannya pada hadis, Imam Muslim tercatat sebagai orang yang dikenal telah meriwayatkan puluhan ribu hadis. Muhammad Ajjaj al-Khatib, guru besar hadis pada Universitas Damaskus, Syria, menyebutkan, hadis yang tercantum dalam karya besar Imam Muslim, *Shahih Muslim*, berjumlah 3.030 hadis tanpa pengulangan. Bila dihitung dengan pengulangan, lanjutnya, berjumlah sekitar 10.000 hadis. Sedang menurut Imam al-Khuli, ulama besar asal Mesir, hadis yang terdapat dalam karya Muslim berjumlah 4.000 hadis

² Zakariya Yahya bin Syarf al-Nawawiy, *Shahih Muslim*, huruf *jim*

tanpa pengulangan, dan 7.275 dengan pengulangan. Jumlah hadis yang ditulis dalam Shahih Muslim merupakan hasil saringan sekitar 300.000 hadis. Untuk menyelesaikan kitab Sahihnya, Muslim membutuhkan tidak kurang dari 15 tahun.

Imam Muslim dalam menetapkan kesahihan hadis yang diriwayatkannya selalu mengedepankan *ilmu jarb* dan *ta'dil*. Metode ini ia gunakan untuk menilai cacat tidaknya suatu hadis. Selain itu, Imam Muslim juga menggunakan metode *sigbat al-tahammul* (metode-metode penerimaan riwayat). Dalam kitabnya, dijumpai istilah *haddathanî* (menyampaikan kepada saya), *haddathanâ* (menyampaikan kepada kami), *akhbbaranî* (mengabarkan kepada saya), *akhbbaranâ* (mengabarkan kepada kami), maupun *qâlâ* (ia berkata). Dengan metode ini menjadikan Imam Muslim sebagai orang kedua terbaik dalam masalah hadis dan seluk beluknya setelah Imam Bukhari.

Selain itu, Imam Muslim dikenal sebagai tokoh yang sangat ramah. Keramahan yang dimilikinya tidak jauh beda dengan gurunya, Imam Bukhari. Dengan reputasi ini Imam Muslim oleh al-Dzahabi disebutkan sebagai *Muhsin min Naisabur* (orang baik dari Naisabur).

Maslamah bin Qasim menegaskan, "*Muslim adalah thiqqat, agung derajatnya dan merupakan salah seorang pemuka (imam).*" Senada dengan Maslamah bin Qasim, Imam al-Nawawi juga memberi sanjungan: "*Para ulama sepakat atas kebesarannya, keimanan, ketinggian martabat, kecerdasan dan kepeloporannya dalam dunia hadis.*"

Imam Muslim wafat pada Ahad sore, pada tanggal 24 Rajab 261 H dengan mewariskan sejumlah karyanya yang sangat berharga bagi kaum Muslim dan dunia Islam.³

Muhammad bin al-Mutsanna dan Ibnu Basysyar

Nama lengkapnya adalah Muhammad bin al-Mutsanna bin Ubaid bin Dinar al-'Anziy. Ia berasal dari keturunan al-'Anziy digelari Abu Musa dan laqabnya adalah al-Zaman. Muhammad bin al-Mutsanna lahir pada tahun 167 di Madinah dan wafat pada tahun 252 H di Bashrah.⁴

Guru al-Mutsanna dalam periwayatan hadis cukup banyak. Di antaranya Ibrahim bin Ishaq bin Isa, Ibrahim bin Shalih bin Dirham, Ahmad bin Said bin Shakhr, Azhar bin Sa'ad, Ishaq bin Yusuf bin Murdas, Basyar bin Umar bin al-Hakim, Hajjaj bin al-Munhil, Hammad

³ Zakariya Yahya bin Syarf al-Nawawiy, *Shahih Muslim*, huruf dal

⁴ Ahmad bin Ali Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Tabẓīb al-Tabẓīb*, Juz 9, (Cet. I (Bairut: Dar al-Fikr, 1984), 427

bin Usamah bin Zaid, al-Khalil bin Umar bin Ibrahim, Said bin Sufyan, Safwan bin Isa, Abd al-Rahman bin Mahdiy, dan Abd Allah bin Dawud.

Adapun murid-muridnya atau ulama yang menerima hadis dari Muhammad bin al-Mutsanna, antara lain Imam al-Bukhariy, **Imam Muslim**, al-Tirmiziy, al-Nasa'iy, Abu Dawud, Ibnu Majah, dan Ahmad bin Hanbal.

Ulama kritikus hadis memberikan penilaian positif dan tertinggi terhadap kredibilitas dan intelektualitas Muhammad bin al-Mutsanna. Yahya bin Ma'in menilainya *thiqqab*, al-Zuhailiy memberinya predikat *Hujjah*, Abu Hatim al-Razi menilainya *sâlih al-hadîs dan sadûq*, al-Ajaliy menilainya *thiqqab, kathîr al-hadîs*, Ibnu al-Harsyi mengatakan dia termasuk orang yang paling *thabât*. Al-Darulquthniy menilainya sebagai salah seorang periwayat *thiqqab*, Abu Bakr al-Khatibiy mengatakan dia *sadûq, warâ'an, fadlan, aqîlan*. Al-Nasa'iy mengatakan *la ba'sa bib*.⁵

Uraian tersebut di atas dipahami bahwa terdapat hubungan guru murid pada kedua periwayat, diperkuat dari pengakuan Muhammad bin al-Mutsanna bahwa Imam Muslim menerima hadis darinya.

Adapun Ibnu Basysyar nama lengkapnya adalah Muhammad bin Basysyar bin Utsman al-Abadiy, berasal dari keluarga al-Abadiy. Ibnu Basysyar memiliki gelar Abu Bakr dan dijuluki **Bundar**. Dia tinggal di Bashrah, lahir pada tahun 167 H dan wafat pada tahun 252 H.⁶ Ibnu Basysyar dijuluki Bundar karena dia merupakan *bundar al-hadîs* (bendaharawan hadis) yang mengumpulkan hadis-hadis yang ada di kotanya.⁷

Guru Ibnu Basysyar dalam periwayatan hadis cukup banyak, antara lain Abd al-Wahhab al-Tsaqafiy, **Gundar**, Ibrahim bin Umar bin Athraf, Ishaq bin Yusuf, Ummiyah bin Khuld bi al-Aswad, Jafar bin Auwn bin Ja'far, Harmiy bin Amrah bin Abi Hafsah, Hafsah bin Umar bin al-Harts, Rauh bin Abdah, Sa'd bin al-Rabi', dan Umar bin Yunus bin al-Qasim.

Murid-murid yang telah menerima hadis dari Ibnu Bassyar cukup banyak, antara lain *al-jamâ'ah*, termasuk al-Nasa'iy, Abu Zur'ah, Abu Hatim, Baqiya bin Makhlad, Ibrahim al-Harabiy, Ibnu Abi Dunnya dan lain-lainnya.

Ulama kritikus hadis memberikan penilaian positif terhadap **Bundar**. Al-Ajaliy memujinya dengan predikat *thiqqab*, al-Syahrastaniy mengatakan dia *sâlih, la ba'sab bib* (tidak ada kesalahannya), Abu Hatim al-Razi

⁵ Ahmad bin Ali Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Tabzîb al-Tabzîb*, 428

⁶ Jamal al-Din Abi al-Hajaj Yusuf al-Mazziy, *Tabzîb al-Kamal fîy Asma al-Rijal*, Juz 3, Cet. IV (Bairut: Muassasah al-Risalah, 1985), 490

⁷ Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Tabzîb al-Tabzîb*, Juz 9, 62

menyebutnya *shaduq*, Abd Allah bin Sirin menilainya *thiqqah*, Ibnu Hibban mengatakan dia termasuk orang yang diterima hadisnya, dan al-Daruquthniy memasukkannya sebagai periwayat yang *thabat*, dan al-Nasa'iy mengatakan dia *sâlibûn, lâ ba'sab bib*. Namun, ada riwayat dari Abd Allah bin Muhammad bin Sayyar mengatakan bahwa dia telah mendengar Umar bin Ali bersumpah bahwa Bundar melakukan dusta jika riwayatnya dari jalur Yahya.⁸

Akan tetapi semua periwayat kitab shahih telah menjadikan Bundar sebagai hujjah tanpa ada keraguan, Ibnu Sayyar al-Farhayaniy mengatakan dia *thiqqah*, Abu Dawud menulis hadis dari Bundar sekitar 1050 hadis, lalu dia berkata seandainya Bundar tidak terpuji, niscaya aku tidak akan menerima hadis darinya.⁹

Menurut al-Mizziy, Bundar termasuk orang yang memiliki ilmu yang tinggi. Dia tidak melakukan rihlah ke berbagai daerah karena memilih untuk menjaga ibunya. Dia hanya berguru pada ulama-ulama Bashrah. Imam hadis *Kutub al-Sittah* semuanya meriwayatkan hadis dari Bundar, termasuk Ibnu Khuzaimah dan Ibnu Sha'ad.¹⁰ Adanya informasi bahwa Imam hadis *Kutub al-Sittah* tersebut semuanya meriwayatkan hadis dari Bundar menjadi bukti penguat terjadinya hubungan guru murid antar Ibnu Basysyar (Bundar) dengan Imam Muslim.

Gundar

Nama lengkap Gundar adalah Muhammad bin Ja'far al-Hazaliy al-Bashriy, terkenal dengan sebutan Gundar, berasal dari nasab al-Hazaliy, mawla Abu Abd Allah al-Bashriy. Gundar digelari Abu Abd Allah dengan laqab Gundar, tinggal di Bashrah dan wafat pula di kota ini pada tahun 193 H.¹¹

Di antara guru-guru Gundar dalam periwayatan hadis adalah Isra'il bin Yunus, Asy'ats bin Abd Allah bin Hajar, Ayyub bin Tamimah Kaisan, Hajjaj bin Arthatah bin Tsur, al-Husain bin Zakwan, Sa'id bin Abi Urwah Sulaiman bin Tharhan, **Syu'bah bin al-Hajjaj** dan Ma'mar bin Rusyd.

Adapun murid-muridnya antara lain Ahmad bin Humaid, Ahmad bin Abdillah bin al-Hakam, Ishaq bin Ibrahim bin Makhlad, Basyir bin

⁸ Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Tabzîb al-Tabzîb*, Juz 9, 62

⁹ Syamsy al-Din Muhammad bin Ahmad al-Dzahabiy, *Mizân al-I'tidal fîy Naqd al-Rijal*, Juz 3, (Bairut: Dar al-Ma'rifah, t.th), 490-491

¹⁰ Syamsy al-Din Muhammad bin Ahmad al-Dzahabiy, *Mizân al-I'tidal*, 490-491

¹¹ Ahmad bin Ali Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Taqrib al-Tabzîb li Khatimat al-Huffadz*, Juz 2, Cet. V, (Bairut: Dar Kutub al-Ilmiyah, 1995), 63

Khalid, Hajjaj bin Yusuf bin Hajjaj, Shadaqah bin al-Fadlal, Abbas bin Yazid bin Hubaib, Uqbah bin al-Mukarram bin Aflah, Muhammad bin Ahmad bin Nafi', Muhammad bin al-Mutsanna bin Ubaid, dan **Muhammad bin Basyar Bundar**.

Gundar mendapat penilaian yang tinggi dari ulama kritikus hadis, mereka memberikan pujian kepada Gundar baik mengenai kepribadiannya maupun kualitas intelektualnya. Waki' bin al-Jarh memujinya sebagai periwayat *sahîh al-kutub* (tulisanannya shahih), Yahya bin Ma'in menilainya sebagai periwayat yang termasuk paling shahih tulisannya, Muhammad bin Sa'ad memujinya sebagai *thiqqah*, Abu Hatim al-Razi mengatakan dia *sadûq* dan *thiqqah* dari jalur Syu'bah, al-'Ajali menilainya *thiqqah* dan periwayat yang paling *thabat* dari jalur Syu'bah, dan Ibnu Hibban menyebut Gundar dalam kitab *thiqqah*-nya. Yahya bin Ma'in menilai Gundar sebagai orang yang memiliki catatan paling shahih.¹²

Syu'bah

Nama lengkap Syu'bah adalah Syu'bah bin al-Hajjaj bin al-Ward al-Atakiy dengan nasab al-Azadiy al-Wasathiy. Syu'bah digelari Abu Bashtamah, tinggal di Bashrah, lahir pada tahun 85 H dan wafat juga di kota ini pada tahun 160 H. Syu'bah merupakan anak angkat Abdah bin al-Aghar dan Yazid in Mahlab.¹³

Guru Syu'bah dalam periwayatan hadis cukup banyak, antara lain Abban bin Thuglab, Ibrahim bin Suwaid, Ibrahim bin Umar bin mas'ud, ibrahim bin Muslim, ibrahim bin Maisarah, Anas bin Sirin, Ayyub bin Tamimah Kisan, Barid bin Abi Maryam Malik, basthamah bin Muslim bin Numair, jabir bin Hubaib, al-Harts bin Umair, Hubaib bin al-Syahid, Sa'id bin Abi Bardah, Abd Allah bin Shubaih, Ubidullan bin Abu Bakr, Utsman bin Ashim bin Hushain, dan **Qatadah bin Di'amah bin Qatadah**.

Murid-murid Syu'bah antara lain Adam bin Abi Isa, Ibrahim bin Sa'ad, Ibrahim bin Thuhman bin Syu'bah, Ahmad bin Basyir, Asbathah bin Muhammad bin Abd al-Rahman, Isra'il bin Yunus bin Abi Ishaq, al-Aswad bin Umar, Bakr bin Isa, Hajjaj bin Nashir, Hafshah bin Umar, Rauh bin Abdatah bin al-'Alala', Sa'id bin al-Rabi', Sahal bin Yusuf, Syuraikh bin Abd Allah, Syu'aib bin Harb, dan **Muhammad bin Ja'far**.

Ulama kritikus hadis memberikan penilaian yang tertinggi kepada Syu'bah mengenai kepribadian dan kualitas intelektualnya. Sufyan al-

¹² Al-Mazziy, *Tabzîb al-Kamal fî Asma al-Rijal*, Juz 25, 5-9

¹³ Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Tabzîb al-Tabzîb*, Juz 4, 345

Tsauriy mengatakan bahwa Syu'bah adalah *amîr al-mu'minân fi al-hadîs*, suatu predikat tertinggi bagi periwayat hadis dalam jumlah hapalan hadis. Yahya bin Ma'in memujinya dengan ucapan "*Saya tidak mengetahui seseorang yang lebih bagus hadisnya dari Syu'bah*". Ahmad bin Hanbal mengatakan bahwa Syu'bah adalah satu-satunya orang yang ahli dalam bidang hadis. Adapun Abu Dawud al-Sijistaniy mengatakan tentang Syu'bah bahwa tidak ada orang yang lebih bagus hadisnya di atas dunia ini dari Syu'bah, dan al-'Ajaliy menilainya sebagai periwayat yang *thiqqah thabat*. Al-Syafi'iy mengatakan seandainya bukan karena Syu'bah niscaya hadis-hadis yang ada di Iraq tidak dapat diketahui, dan al-Zuhriy menilainya orang yang paling terpercaya dalam bidang hadis.¹⁴

Qatadah

Qatadah bin Di'amah bin Qatadah Abu al-Khatib al-Sadusiyy adalah seorang tabi'in yang berasal dari keturan al-Sadusiyy. Dia digelar Abu al-Khatib, tinggal di Bashrah, lahir pada tahun 60/61 H lalu wafat di Hait pada tahun 117 H.¹⁵

Qatadah menerima hadis dari banyak gurunya, antara lain Ibrahim bin Yazid bin Qais, Abub Sa'id, Abu Umar, Abu Isa, Abu Muslim, Ishaq bin Abd Allah bin al-Harts, **Anas bin Malik bin al-Nadhras**, Abd Allah bin Sarjas, Shafiyah binti Syaibah, Budail bin Maisarah, dan Basyir bin Ka'ab bin Ubay, Fudhail bin Fadhlah, dan al-Qasim bin Mahran.

Adapun murid-muridnya antara lain Abban bin Yazid, Ibrahim bin Abd Malik, Ismail bin Abi Khuld, Ismail bin Muslim, Ayyub bin Abi Tamimah Kisan, Bukair bin Abi al-Samith, Jarir bin Hazm bin Zaid, Hajjaj bin Hajjaj, Sa'id bin Abi Maryam, Sulaiman bin Suhaim, dan **Syu'bah bin al-Hajjaj bin al-Ward**.

Qatadah mendapat penilaian yang tinggi dan tertinggi dari kalangan ulama kritikus hadis. Ibnu Sirin memujinya dengan ungkapan *ahfad al-nâs* (periwayat yang paling kuat hapalannya), Yahya memberinya predikat *thiqqah*, Abu Tsur'ah al-Razi memujinya dengan ungkapan *min a'lami ashâb al-husnâ* (salah satu pemilik kebaikan yang paling pintar), Yahya bin Sa'id al-Quthni mengatakan bahwa saya tidak mengetahui ada orang yang paling bagus hadisnya selain Qatadah, Ahmad bin Hanbal mengatakan bahwa Qatadah adalah ahlinya masalah (hadis) ini. Abu Dawud al-Sijistaniy memujinya dengan ungkapan 'tidak ada orang di atas dunia ini yang lebih bagus hadisnya dari Qatadah, al-'Ajaliy memberinya predikat

¹⁴ Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Tabzîb al-Tabzîb*, Juz 4, 297-299

¹⁵ Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Tabzîb al-Tabzîb*, Juz 8, 315. Dan Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Taqrib al-Tabzîb*, Juz 2, 26

tsiqah tsabat, dan Muhammad bin Sa'ad menilainya *thiqqah, ma'mûn, thabat, hujjah*.¹⁶

Anas

Anas adalah sahabat Nabi saw. memiliki nama lengkap Anas bin Malik bin al-Nadr bin Dhamdham bin Zaid bin Harami bin Jundab bin Amir bin Ghanmi bin Adiy al-Khazraj. Nasabnya al-Anshariy al-Madaniy, digelari Abu Hamzah. Anas telah menjadi khadam Rasulullah bersama ibunya, Ummu Sulaim binti Malhan bin Khalid bin Zaid selma 10 tahun, ada pula yang mengatakan sekitar 8 atau 7 tahun. Karena itu, Anas disebut sebagai khadam Rasulullah dan dia bangga dengan sebutan tersebut.¹⁷

Anas termasuk sahabat Nabi yang berumur panjang, yaitu sekitar 102 tahun. Dia telah mengikuti delapan peperangan bersama dengan Nabi. Anas tinggal di Bashrah dan wafat pada tahun 93 H, adapula yang mengatakan Anas wafat pada tahun 91 atau 90 H. Nabi telah mendoakan Anas agar dia dikaruniai harta dan anak yang banyak. Doa Nabi tersebut telah dikabulkan oleh Allah sehingga Anas memiliki anak sebanyak 80 orang, yang terdiri atas 78 anak laki-laki dan 2 orang anak perempuan yang bernama Hafshah dan Ummu Amrin. Dikatakan bahwa Anas memiliki sebuah cincin yang diukir dengan kata *asâdun rabidhân*.¹⁸

Anas telah menerima hadis dari Nabi saw. dan ia juga menerima hadis dari banyak sahabat, termasuk juga dari sahabat wanita, di antaranya Ubay bin Ka'ab bin Qais, Usaid bin Hudair bin Samak, Tsabit bin Qais bin Syamas, Fathimah al-Zahrah binti Rasulullah, Ummu al-Fadli Lubabah binti al-Harits al-Halaliyah, Ummi Harmi binti Mulhin bin Khuld dan ibunya Ummu Sulaim binti Mulhan, Jabir bin Abd Allah bin Amr bin Harmi, Jundab bin Jundah, al-Harts bin Rabi, Ramlah binti Abi Sufyan, Sahlah binti Mulhan bin Khuld, Aisyah binti Abi Bakr al-Shiddiq, Abdah bin a-Shamit bin Qais, dan Umar bin Khatab bin Nufail.¹⁹

Anas bin Malik juga mengajarkan hadis kepada banyak sahabat, di antaranya Abban bin Abi 'Iyasy bin Fairuz, Abban bin Shalih, Ibrahim bin Abd al-Rahman, Ibrahim bin Maisarah, Abu Idris, Abu Bakr bin

¹⁶ Al-Mazziy, *Tabzîb al-Kamal*, Juz 23, 514

¹⁷ Abu Na'im Ahmad bin Abd Allah bin Mahran al-Ashbahaniy, *Ma'rifat al-Shahabah li Ibnî Na'im*, Juz 1, Cet. I (Riyadh: Dar al-Wathan li al-Nasyir, 1998), 231. Lihat juga Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *al-Ishabah fî Tamyîz al-Shahabah*, Juz 1, Cet. I (Baerut: Dar al-Jiliy, 1412 H), 132. Al-Mizziy, *Op. cit.*, , Juz 3, 353.

¹⁸ Al-Mazziy, *Tabzîb al-Kamal*, Juz 23, 514

¹⁹ Al-Mzziy, *Tabzîb al-Kamal*, 354

Anas bin Malik, Abu Thalhah As'ad bin Sahl bin Hanif, Uwais bin Abi Uwais, Bilal bin Abi Burdah, Tsabit bin Aslam, Zaid bin Abd Allah, Syuraik bin Abd Allah bin Abi Namr, Thalhah bin Nafi', Abd al-Aziz bin Shuhaib, Abd Allah bin Zakwan bin al-Zanad, **Qatadah bin Di'amah bin Qatadah**, dan Quraisy bin Anas.²⁰

Natfjah Kritik Sanad

Berdasarkan kajian biografi para periwayat tersebut di atas, dapat diketahui bahwa terdapat hubungan guru murid antara setiap periwayat, hal ini terbukti dengan adanya pengakuan sebagai guru dan murid dari kedua belah pihak. Demikian juga penilaian para ulama kritikus hadis tidak ada yang memberikan penilaian buruk (*tajrib*) terhadap setiap periwayat, melainkan mereka semua memberikan penilaian yang tinggi (*ta'dil*) kepada setiap periwayat. Oleh karena itu, dapat disimpulkan bahwa sanad Muslim ini adalah sanad yang *muttasil*.

Adapun mengenai matan hadis, telah diketahui bahwa terjadi keragaman lafadz dari jalur periwayat pertama, Abd Allah bin Mughaffal. Namun demikian keragaman tersebut tidak mengakibatkan perbedaan makna dengan riwayat Anas bin Malik. Jadi, hadis ini diriwayatkan secara maknawi karena hadis ini pada dasarnya adalah hadis *fi'liyy*, yaitu hadis yang matannya bukan kalimat Nabi sendiri, melainkan kalimat sahabat yang menyaksikan perbuatan Nabi dalam melaksanakan shalat atau ibadah tertentu, lalu mereka mengungkapkannya dengan menggunakan kalimat sendiri, sehingga peluang terjadinya perbedaan lafadz cukup besar.

Selanjutnya, pada matan hadis ini juga tidak ditemukan ada *shaz* (kejanggalan) maupun *'illat* (cacat tersembunyi). Kemungkinan yang ada adalah *tanawwu'* (hadis dengan tema yang sama tetapi peristiwanya berbeda) pada riwayat Anas bin Malik dalam kitab *muwatta' malik*. Dengan demikian, dapat disimpulkan bahwa hadis ini berkualitas shahih.

Kandungan Makna Hadis

Dalam hadis tersebut di atas Anas bin Malik menginformasikan bahwa dia telah shalat bersama dengan Nabi, Abu Bakar, Umar, dan Utsman tetapi dia tidak mendengar Nabi membaca basmalah. Dari informai Anas ini sebenarnya ada dua kemungkinan yang dapat terjadi; Nabi mungkin tidak membaca *basmalah* atau beliau membaca *basmalah* tetapi tidak keras (secara *sirri*) sehingga Anas tidak dapat mendengarnya.

²⁰ Al-Mzziy, *Tabzib al-Kamal*, 354

Namun, dalam kitab *Sharḥ al-Nawawīy 'alā Muslim*, hadis ini dijadikan sebagai dasar bagi mereka yang berpendapat bahwa *basmalah* tidak dibaca secara *jahr* dalam shalat²¹.

Adapun dalam *Sharḥ Sunan al-Nasa'īy*, bab *tark al-jabri bi bismillāhi al-rahmān al-rahīm* al-Sindiyy mengatakan bahwa hadis ini telah jelas menyebutkan bahwa *basmalah* tidak dibaca keras (*jahr*) dalam shalat.²²

Informasi bahwa *basmalah* tidak dibaca secara keras dalam shalat juga dikemukakan oleh Anas dalam hadis yang lain, sebagaimana dalam kitab *muwaṭṭa' mālīk*, Anas menyampaikan bahwa dia telah shalat bersama dengan Abu Bakr, Umar dan Utsman dan dia tidak mendengar salah seorang di antara mereka membaca *basmalah*. Hadis tersebut berbunyi sebagai berikut:

و حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ قُمْتُ وَرَاءَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ فَكُلُّهُمْ كَانَ لَا يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ (رواه مالك)

Artinya: "Dari Anas bin Malik dia berkata saya telah shalat di belakang Abu Bakr, Umar, dan Utsman, mereka tidak ada yang membaca *bismillah al-rahman al-rahim* pada awal shalat." (HR. Malik)

Berdasarkan hadis tersebut di atas, dan hadis yang menjadi pokok pembahasan dalam tulisan ini, Malikiyah memakruhkan pembacaan *basmalah* setelah istiftah dalam shalat.

Ulama berbeda pendapat tentang hukum membaca *basmalah* dalam shalat setelah membaca do'a *iftitāh*, apakah wajib dibaca atau tidak, apakah dibaca secara *jahr* atau *sirr*. Perbedaan pendapat tersebut pada dasarnya bermuara pada perbedaan pendapat mengenai apakah *basmalah* bagian dari surah al-Fatihah atau bukan. Oleh karena itu, akan dibahas terlebih dahulu perbedaan pendapat ulama tentang apakah *basmalah* bagian dari surah al-Fatihah.

Dalam hal ini ada tiga pendapat: *Pertama*, menurut madzhab Syafi'i, *basmalah* adalah ayat dari surat al-Fatihah. Alasan mereka berpendapat seperti ini dikarenakan adanya hadis yang diriwayatkan oleh Daruquthni dari Abu Hurairah bahwa Rasulullah saw. pernah bersabda:

²¹ Abu Zakariya Yahya bin Syarf bin Mariy al-Nawawiy, *Syarḥ al-Nawawiy ala Muslim*, Juz 2, Cet. II (Beirut: Dar Ihya al-Turats al-Arabiyy, 1392H), 136

²² Abd al-Rahman ibn Abi Bakr al-Suyuthiy, *Syarḥ al-Suyuthiy li Sunan al-Nasa'iy*, Juz 2, Cet. II (Halb: Maktabah al-Matbu'at al-Islamiyah, 1986), 153

²³ Abu Abd Allah Malik bin Anas bin Malik, *Muwaththa' Malik*, Juz 1, (Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyah, t.th), 240

إِذَا قَرَأْتُمْ الْحَمْدَ لِلَّهِ فَأَقْرَأُوا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَإِنَّهَا أُمُّ الْقُرْآنِ وَأُمُّ الْكِتَابِ وَالسَّبْعُ الْمَثَانِ
وَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِحْدَاهَا (رواه دارالقطنى)²⁴

Artinya: “Apabila kalian membaca alhamdulillah (al-Fatihah), maka bacalah bismillahirrahmanirrahim, karena sesungguhnya alhamdulillah (al-Fatihah) itu ummul qur’an, ummul kitab dan sab’ul matsani dan bismillahirrahmanirrahim, itu adalah salah satu dari ayat-ayatnya. (HR. Daruquthni).

Hadis tersebut tidak menunjukkan bacaan *basmalah* dengan keras atau pelan, tetapi hanya menunjukkan perintah secara umum untuk membaca *basmalah*, dan ini adalah dalil yang membuktikan kewajiban membaca *basmalah* dan menunjukkan bahwa *basmalah* itu adalah salah satu dari ayat al-Fatihah.

Menurut mereka, terbukti dalam mushaf al-Qur’an yang beredar sejak dahulu sampai sekarang adalah tertulis didalamnya *bismillahirrahmanirrahim* di awal surah al-Fatihah dan awal setiap surah kecuali al-Taubah, dan tidak seorang pun dari kalangan sahabat yang membantahnya. Hal ini termasuk pendapat dari Abu Hurairah, Ali bin Abi Thalib, Abdullah bin Abbas, Ibnu Umar. Kemudian dari kalangan tabi’in seperti Said bin Jubair, Al-Zuhri, Ibnu Mubarak, serta Fuqaha’ seperti Imam Syafi’i, Imam Ahmad, Abi Ishaq dan ahli Qurra’ Makkah dan Kuffah seperti Imam Ibnu Katsir, dan Imam ‘Ashim.²⁵

Kedua, Imam Malik dan sekelompok ulama Hanafiyah berpendapat bahwa *basmalah* bukan bagian dari surat al-Fatihah dan surat-surat lain dalam al-Qur’an. Kecuali ayat ke 30 surat An-Naml. Dasar dari pendapat ini adalah hadis sebagai berikut:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : فَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَ بَيْنَ عَبْدِي نَضْفَيْنِ. وَ لِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ :
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ, قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : حَمِدَنِي عَبْدِي. وَ إِذَا قَالَ : الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ, قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
: أَتَيْتَنِي عَلَى عَبْدِي وَ إِذْ قَالَ : مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ : مَجَدَّنِي عَبْدِي (وَ قَالَ مَرَّةً : فَوَضَّ إِلَيَّ عَبْدِي)
: فَإِذَا قَالَ : إِيَّاكَ نُعْبُدُ وَ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ , قَالَ : هَذَا بَيْنِي وَ بَيْنَ عَبْدِي وَ لِعَبْدِي مَا سَأَلَ. فَإِذَا قَالَ :

²⁴ Ali bin Umar Abu al-Hasan al-Darulquthniy, *Sunan al-Daruquthniy*, Juz 1 (Beirut: Dar al-Ma’rifah, 1916), 312

²⁵ Kementerian Agama, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jilid 1, (Jakarta: Kementerian Agama, 2010), 11

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ:
هَذَا لِعَبْدِي وَ لِعَبْدِي مَا سَأَلَ (رواه مسلم)²⁶

Artinya: “Allah Ta’ala berfirman “Aku membagi al-Shalah (Al-Fatihah) antara-Ku dan antara hambaku menjadi dua bagian, dan untuk hambaku akan mendapatkan apa-apa yang ia minta. Maka apabila hamba mengucapkan alhamdulillâhirabbil âlamîn, Allah Ta’ala menjawab: hambaku telah memujiku. Apabila ia mengucap al-rahmânirrahîm Allah Ta’ala menjawab Hambaku telah menyanjungku. Apabila ia mengucap mâliki yaumiddîn, Allah menjawab, hambaku telah mengagungkan Aku dan juga berfirman hambaku berserah diri kepadaku. Apabila ia mengucap iyyâka na’budu wa iyyâka nasta’în Allah menjawab Ini adalah antara aku dan antara hambaku dan untuk hambaku akan mendapatkan apa-apa yang ia minta. Dan apabila ia mengucapkan Ihdinash-shirâthal mustaqîm shirâthalladzîna an’amta ‘alaihim ghairil maghdbûbi ‘alaihim waladhbâllîn, Allah menjawab: ini adalah untuk hambaku dan untuk hambaku akan mendapatkan apa-apa yang ia minta (HR. Muslim)

Dari hadis ini dipahami bahwa Allah mengawali al-Fatihah dengan mengucap *al-hamdu lillâbi rabbil ‘âlamîn*, bukan dari *bismillâhirrahmânirrahîm*. Dan hadis ini dianggap sebagai dalil yang paling kuat yang dijadikan hujjah bagi mereka.

Ketiga, menurut mazhab Hanafi, Basmalah termasuk ayat dari setiap surat dan ayat dari setiap surat al-Qur’an kecuali surat at-Taubah yang tanpa basmalah, tetapi merupakan ayat yang berdiri sendiri dalam al-Qur’an yang berfungsi sebagai pemisah antara surat-surat dan bukan bagian dari al-Fatihah. Imam Ahmad berkata: “Basmalah adalah ayat al-Qur’an yang terletak di awal surah al-Fatihah, namun bukan merupakan ayat Al-Qur’an jika terletak di awal-awal surah selain al-Fatihah.”²⁷ Dasar pendapat mereka ini adalah hadis riwayat Muslim sebagai berikut:

عَنْ أَنَسٍ قَالَ : بَيَّنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَ أَظْهُرِنَا إِذْ أَعْفَى إِعْفَاءً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُتَبَسِّمًا . فَقُلْنَا : مَا أَصْحَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : أَنْزَلْتُ عَلَى آفِنَا سُورَةَ فَقَرَأَ : بِسْمِ

²⁶ Abu Husain Muslim bin al-Hajjaj al-Qusyairi, *Shahih Muslim*, Juz 2, (ttp: Isa al-Bab al-Halabi wa al-Syurakah, 1375H/1955M), 352

²⁷ Imam Qurthubi, *Al-Jami’ li Abkaam Al-Qur’an*, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2007), 247

اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. إِنَّا أَعْظَمْنَاكَ الْكُوثَرَ . فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْهَرْ . إِنَّ شَانِيكَ هُوَ الْأَبْتَرُ
(رواه مسلم)²⁸

Artinya: “Dari Anas ia berkata: pada suatu hari ketika Rasulullah berada di tengah-tengah kami, tiba-tiba beliau tertidur sejenak lalu beliau mengangkat kepalanya sembari tersenyum. Maka kami bertanya, Apa yang membuat engkau tersenyum yaa Rasulullah? Beliau bersabda: baru saja diturunkan kepadaku sebuah surat, lalu beliau membaca (yang artinya) Dengan menyebut asma Allah yang Maha Pengasih Lagi Maha Penyayang. Sesungguhnya kami telah memberikan kepadamu nikmat yang banyak maka dirikanlah shalat karena Tuhanmu dan berkorbanlah. Sesungguhnya orang yang membenci kamu dialah yang terputus” (HR. Muslim)

Dari ketiga pendapat tersebut di atas, dapat dipahami bahwa pada dasarnya ada golongan yang berpendapat bahwa *basmalah* bagian dari al-Fatihah, yaitu dari kalangan Syafi’iyah dan ada pula golongan yang berpendapat *basmalah* bukan bagian dari al-Fatihah, yaitu dari Hanafiyah, Hanabilah, dan Malikiyah.

Syafi’iyah berpendapat *basmalah* merupakan bagian dari al-Fatihah, maka bagi mereka wajib membaca *basmalah* dalam shalat, karena membaca al-Fatihah adalah rukun shalat, maka shalat tidak sah jika tidak membaca *basmalah* karena adanya kekurangan dalam membaca al-Fatihah. Sebagaimana hadis yang berbunyi:

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ يُبَلِّغُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ
(رواه مسلم)²⁹

Artinya: “Dari Ubadah bin al-Shamit, Nabi saw menyampaikan kepadanya, “Tidak ada shalat bagi orang yang tidak membaca Faatihatul Kitaab” (HR. Muslim)

Di antara para salaf yang berpendapat seperti ini adalah al-Kisa’i, ‘Ashim bin al Nujud, Abdullah bin Katsir, dan yang lainnya.³⁰ Syafi’iyah juga berpendapat wajib membaca al-Fatihah sebelum *qir’ah* setiap awal surat dari Al-Qur’an dalam shalat.³¹

Adapun golongan ulama yang berpendapat bahwa *basmalah* bukan bagian dari al-Fatihah ternyata memiliki perberbedaan pendapat

²⁸ Abu Husain Muslim, Juz 2, 364

²⁹ Abu Husain Muslim, Juz 2, 349

³⁰ Syaikh Abdul Aziz Ath Tharifi, *Sifatul Shalatin Nabi*, 79.

³¹ Kementerian Waqaf dan Urusan Islam Kuwait, *Al Mansu’ah Al Fiqhiyyah al-Kuwaitiyah*, Juz 8, Cet. II (Kuwait: Dar al-Salasil, 1986), 88.

mengenai hukum membaca *basmalah* dalam al-Fatihah ketika shalat, ada yang berpendapat sunnah dan ada yang berpendapat makruh.

Pertama, Hanafiyah berpendapat *basmalah* bukan bagian dari al-Fatihah, mengatakan bahwa membaca *basmalah* dalam shalat hukumnya sunnah sebelum membaca al-Fatihah di setiap rakaat. Disunnahkannya membaca *basmalah* sebelum al-Fatihah karena dalam rangka *tabarruk* dengan *basmalah*. Adapun selain al-Fatihah tidak disunnahkan.

Kedua, Malikiyyah berpendapat *basmalah* bukan bagian dari al-Fatihah, mereka mengatakan bahwa membaca *basmalah* sebelum Al-Fatihah ataupun *qir'ah* hukumnya makruh. Mereka berdalil dengan hadis Anas bin Malik:

سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبَى بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعِثْمَانُ، فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (رواه مسلم)³²

Artinya: “*Aku shalat bersama Rasulullah Shallallahu’alaihi Wasallam, Abu Bakar, Umar dan Utsman dan aku tidak mendengar mereka membaca bismillahir rahmanir rahim*” (HR. Muslim).

Ketiga, Sedangkan menurut Hanabilah sunnah hukumnya membaca *basmalah* baik sebelum al-Fatihah maupun sebelum *qir'ah*.³³

Demikian perbedaan pendapat di kalangan ulama mazhab tentang kedudukan *basmalah* pada surah al-Fatihah. Syafi’iyah berpendapat bahwa *basmalah* bagian dari al-Fatihah karena itu wajib dibaca dalam shalat, sedangkan Hanabilah berpendapat bahwa *basmalah* bukan bagian dari surah al-Fatihah karena itu tidak wajib dibaca dalam shalat, hanya sunnah atau boleh, tanpa membacanya tidak membatalkan shalat, sedangkan Malikiyah berpendapat makruh membacanya dalam sahalat.

Selanjutnya, masalah dalam pembacaan al-Fatihah dalam shalat ini adalah apakah *basmalah* mesti dibaca secara *jahr* (keras) atau sebaliknya secara *sirr* (tidak keras atau pelan) dalam shalat *jahriyah*.

Hukum Mengeraskan Bacaan Basmalah

Para ulama sepakat *basmalah* dibaca *sirr* (lirih) pada shalat yang *sirr*. Perbedaan pendapat terjadi pada pembacaan *basmalah* pada shalat *jahr*, apakah *basmalah* dibaca *jahr* atau *sirr*. Dalam hal ini terdapat tiga pendapat.

Pendapat Pertama

³²Abu Husain Muslim, Juz 2, h. 361

³³ *Al Mausu'ah Al Fiqhiyyah*, Juz 8, 87. Abd al-Rahman al-Jaziriy, *Al-Fiqh 'ala Mazahib al-'Arba'ah*, Juz 1 Cet. I (Beirut: Dar Ihya al-Turats al-'Arabi, t.th), 301

Ulama Syafi'iyah berpendapat *basmalah* disunnahkan dibaca secara keras (*jahr*). Mereka berdalil dengan dalil-dalil yang menyatakan bahwa *basmalah* adalah bagian dari al-Fatihah, maka dibaca secara *jahr* sebagaimana al-Fatihah.³⁴

Selain itu mereka juga berdalil dengan beberapa hadis, di antaranya,
 مَا حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ الْعَدَلِيُّ بِعَدَدٍ ، ثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ السَّرَّاجِ ،
 ثنا عُثْبَةُ بْنُ مُكْرَمِ الضَّبِّيِّ ، ثنا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ ، ثنا مِسْعَرٌ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَبِيْسٍ ، عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْهَرُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (رواه
 الحاكم)³⁵

Artinya:

Abu Muhammad Abdullah bin Ishaq Al Adl di Baghdad menuturkan kepadaku Ibrahim bin Ishaq menuturkan kepadaku Uqbah bin Mukram Aldhibbi menuturkan kepadaku, Yunus bin Bukair menuturkan kepadaku, Mis'ar menuturkan kepadaku, daribu Hurairah, ia berkata: “Rasulullah saw. biasanya men-*jahr*-kan *bismillah* *rahmanir rahim*”. (HR. Al Hakim).

Terdapat jalan lain dari Abu Hurairah,

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَمَّ النَّاسَ قَرَأَ : (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
 الرَّحِيمِ (رواه البيهقي)³⁶

Artinya:

Dari Abu Hurairah bahwa “Rasulullah saw. jika mengimami orang-orang, beliau men-*jahr*-kan bacaan *bismillah* *rahmanir rahim*” (HR. Al-Baihaqi).

Dalil lain yang dikemukakan para ulama yang berpendapat *jahr basmalah*, adalah riwayat lain dari Abu Hurairah, yaitu

عَنْ نَعِيمِ الْمُجْمِرِ ، قَالَ: كُنْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ ” فَقَرَأَ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، ثُمَّ قَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ
 حَتَّى بَلَغَ وَلَا الضَّالِّينَ ” ، قَالَ: ” آمِينَ ” ، وَقَالَ النَّاسُ: آمِينَ ، وَيَقُولُ كَلَّمَا سَجَدَ: ” اللَّهُ أَكْبَرُ ” ،
 وَيَقُولُ إِذَا سَلَّمَ: ” وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَشْبَهُكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه
 الحاكم)³⁷

³⁴ *Sifatul Shalatin Nabi*, h. 81; *Al Mausū'ah Al Fiqhiyyah Al Kuwaitiyyah*, op.cit., Juz. 16, 182

³⁵ Al-Hakim al-Naisaburiy, *Mustadrak ala al-Shahihain*, Juz 2 (Cet. I; Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 1411H/1990M), 368

³⁶ Ahmad bin al-Husain bin Ali Al-Baihaqi, *al-Sunan al-Kubray li al-Baihaqi*, Juz 2 (Cet. I; India: Dar al-Ma'arif al-Nidzamiyah, 1344H), 47

³⁷ Al-Hakim al-Naisaburiy, Juz 2, 367

Artinya: “Dari Nu’aim Al Mujmir, ia berkata, aku pernah shalat bermakmum pada Abu Hurairah, ia membaca bismillahir rahmanir rahim, lalu membaca Ummul Qur’an sampai pada waladh dhaalliin. Lalu Abu Hurairah berkata: “amin”, kemudian diikuti para makmum mengucapkan: “amin”. Dan setiap akan sujud ia mengucapkan “Allahu Akbar”. Selepas salam, Abu Hurairah berkata: “demi Dzat yang jiwaku berada di tangan-Nya, shalatku adalah shalat yang paling mirip dengan Rasulullah Shallallahu’alaibi Wasallam” (HR. al-Hakim, 804, sanadnya *sahih*).

Akan tetapi sebagian ulama mengatakan bahwa pendalilan dari hadis ini tidak *sarih* (tegas), karena yang dimaksud Abu Hurairah adalah keseluruhan praktek shalat beliau secara umum, bukan pada setiap rincian prakteknya. Ibnul Qayyim mengatakan bahwa yang benar adalah hadis-hadis tersebut tidak ada yang *sarih*, dan yang *sarih* tidak *sahih*. Dan masalah ini (jika dibahas secara rinci) memerlukan berjilid-jilid tulisan yang banyak.³⁸

Terdapat beberapa riwayat shahih bahwa sebagian para sahabat men-jabr-kan basmalah, di antaranya Abu Hurairah sebagaimana riwayat yang lalu, dan Ibnu al-Zubair dan Muawiyah, yaitu:

عَنْ بَكْرِ، أَنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ كَانَ يَجْهَرُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (واه ابن ابى شيبة)³⁹

Artinya: “Dari Bakr (Al Mazini), bahwa Ibnu Az Zubair biasanya men-jabr-kan bismillahir rahmanir rahim” (HR. Ibnu Abi Syaibah)

Riwayat lain dari Anas bin Malik, yaitu:

أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ: صَلَّى مُعَاوِيَةَ بِالْمَدِينَةِ صَلَاةً فَجَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَرَأَ فِيهَا بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (رواه البيهقي)⁴⁰

Artinya: “Anas bin Malik berkata: “Mu’awiyah shalat di Madinah, dan ia men-jabr-kan bacaannya dan ia membaca bismillahir rahmanir rahim” (HR. Al-Baihaqi)

Pendapat Kedua

Sebagian ulama berpendapat bahwa *basmalah* disunnahkan dibaca secara lirih (*sirr*) tidak dikeraskan. Di antara yang berpendapat demikian adalah Imam al-Bukhari, Imam Muslim, al-Zaila’i, Ibnul Qayyim,

³⁸ Ibnu Qayyim Al Jauziyah, *Zaadul Ma’ad, fi Hadyi Khaer al-Ibad*, Juz 1, Cet. XXIX (Bairut: Mu’assasah al-Risalah, 1994), 199

³⁹ Muhammad bin Abi Syaibah al-Abbasiy a-Kufiy, *Mushannaf Ibnu Abi Syaibah*, Juz 1, (India: dar al-salafiyah al-Hindiyah, tth), 449

⁴⁰ Al-Baihaqi, Juz 2, 49

Hanafiyyah, Hanabilah, dan lainnya.⁴¹ Mereka mengatakan bahwa tidak ada dalil yang *sahih* dan *sarih* bahwa Nabi saw. mengeraskan bacaan *basmalah*. Selain itu terdapat hadis dalam *sahihain*, hadis dari Anas bin Malik ra., beliau berkata:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ: بِالْحَمْدِ
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (رواه البخاري)⁴²

Artinya: “Nabi Shallallahu’alaibi Wasallam, Abu Bakar, Umar, mereka membuka shalat dengan Alhamdulillah rabbil ‘alamin” (HR. al-Bukhari).

Terdapat juga dalam riwayat Muslim:

صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعِثْمَانَ، فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ
يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (رواه مسلم)⁴³

Artinya: “Aku shalat bersama Rasulullah Shallallahu’alaibi Wasallam, Abu Bakar, Umar dan Utsman dan aku tidak mendengar mereka membaca bismillahir rahmanir rahim” (HR. Muslim)

Terdapat juga jalan lain dari Abdullah bin Mughaffal namun terdapat kelemahan di dalamnya. Hadis *sahih* dan *sarih* menafikan dibacanya *basmalah* secara *jabr*. Hadis Anas ini juga lebih *sahih* dan lebih kuat jalannya dibandingkan dengan hadis-hadis yang menyatakan *jabr*.

Pendapat Ketiga

Ulama Malikiyyah berpendapat makruh membaca secara *jabr*. Al-Qarafi mengatakan: “yang lebih wara’ adalah tetap membaca *basmalah* dalam rangka keluar dari *kebilaf*, namun ia dibaca secara *sirr* dan makruh jika di-*jabrkan*”.⁴⁴

Menanggapi perbedaan pendapat tersebut, Ibnu Qayyim al-Jauziyah menjelaskan bahwa yang tepat adalah Rasulullah saw. terkadang men-*jabrkan* *basmalah* dan terkadang melirihkannya, namun yang paling sering adalah melirihkannya sehingga itu yang lebih utama. Karena sudah diketahui bersama bahwa Anas bin Malik ra. telah bersama Rasulullah saw. dalam kurun waktu yang lama, jauh lebih lama dari Abu Hurairah ra. Ibnu Qayyim Al Jauziyah mengatakan: “Rasulullah terkadang men-*jabrkan* *basmalah*, namun lebih sering melirihkannya”. Tidak diragukan

⁴¹ *Sifatu Shalatin Nabi*, 83. Dan *Al-Mausu’ah Al-Fiqhiyyah Al-Kuwaitiyah*, Juz 16, 181

⁴² Abu Abd Allah Muhammad bin ismail bin Ibrahim al-Bukhariy, *Shahih al-Bukhariy*, Juz 1 (Cet. III; Bairut: Dar Ibnu Katsiral-Yamamah, 1407H/1987M), 284

⁴³ Abu Husain Muslim, Juz 2, 12

⁴⁴ *Al-Mausu’ah Al-Fiqhiyyah Al-Kuwaitiyah*, Juz 16, 182

lagi bahwa Rasulullah tidak pernah merutinkan pengerasan *basmalah* dalam shalat malam maupun shalat wajib lima waktu, baik sedang tidak safar maupun sedang safar. Para *kbulafâ' al-rashidîn* pun melirihkan *basmalah*, dan juga mayoritas para sahabat Nabi, dan juga mayoritas penduduk negeri ketika itu di masa-masa generasi utama umat Islam.⁴⁵

Sikap yang lebih lebih utama adalah melirihkan *basmalah* namun tidak mengapa terkadang mengeraskannya. Inilah pendapat yang lebih tepat. Syaikh Abdul 'Aziz bin Baz menyatakan: "perkataan Abu Hurairah: '*shalatku adalah shalat yang paling mirip dengan Rasulullah*', menunjukkan bahwa men-*jabr*-kan *basmalah* itu boleh. Namun yang *afdal* adalah tidak men-*jabr*-kannya.

Ibnu Taimiyah dalam *majmû' al-fatâwâ* mengemukakan bahwa ulama yang mendalam pengetahuannya terhadap hadis telah bersepakat, tidak ada satu pun hadis (*sahîh*) yang tegas menyebutkan pembacaan *basmalah* secara *jabr*. Demikian pula, tidak diketahui ada salah satu kitab sunan yang masyhur, seperti *Sunan Abî Dâwud*, *Sunan al-Tirmizî*, *Sunan al-Nasa'i* yang membawakan periwayatan *basmalah* secara *jabr*. Periwayatan yang menyebutkan secara *jabr* hanya didapatkan dalam hadis-hadis *mandlû'ab* (palsu) yang diriwayatkan oleh al-Tsa'labi dan al-Mawardi -dalam Tafsir- dan yang serupa dengan beliau berdua, atau disebutkan di beberapa kitab fuqaha yang tidak membedakan antara riwayat yang palsu dan yang tidak.⁴⁶

Ketika Al-Imam al-Daraquthni datang ke Mesir, dia pernah diminta mengumpulkan hadis-hadis yang menyebutkan pembacaan *basmalah* secara *jabr*. Lalu ia melakukannya dan hasilnya adalah bahwa tidak ada hadis shahih yang bersumber dari Nabi sedangkan *athbar* dari sahabat Nabi ada yang sah dan ada pula yang *dlâif* (lemah).⁴⁷ Menurut Imam al-Darulquthniy banyaknya beredar kedustaan dalam hadis-hadis yang menyebutkan pembacaan *basmalah* secara *jabr* karena orang-orang Syi'ah berpendapat bacaan *basmalah* di-*jabr*kan, padahal mereka dikenal oleh kaum muslimin sebagai kelompok yang paling pendusta di antara kelompok-kelompok sempalan dalam Islam. Mereka memalsukan hadis-hadis dan membuat rancu agama mereka dengan hadis-hadis tersebut.⁴⁸

Mencermati ungkapan Ibnu Taimiyah dan Imam al-Darulquthniy tersebut di atas, dapat dipahami bahwa riwayat riwayat tentang pembacaan *basmalah* secara *jabr* dalam shalat *jabriyah* itu statusnya lemah

⁴⁵ Ibnu Qayyim Al Jauziyah, *Zaadul Ma'ad*, 199

⁴⁶ Ibnu Taimiyah, Juz 22, 416

⁴⁷ Ibnu Taimiyah, Juz 22, 417

⁴⁸ Ibnu Taimiyah, Juz 22, 417

atau palsu yang disebarkan oleh kelompok Syiah. Oleh karena itu, membaca *basmalah* secara *jahr* sebaiknya dihindari.

Adapun hadis-hadis yang menyatakan bahwa Nabi pernah membaca *basmalah* secara *jahr*, menurut Abdul Aziz bin Baz sebaiknya dibawa kepada pemahaman bahwa Nabi pernah menjahrkan *basmalah* untuk mengajari orang yang shalat di belakang beliau (para makmum). Ibnu Taimiyah juga berpendapat yang sama bahwa terkadang membaca *basmalah* dilakukan secara *jahr* karena sebuah masalah yang besar, seperti pengajaran imam terhadap makmum, atau menjahrkannya dengan ringan untuk melunakkan hati dan mempersatukan kalimat kaum muslimin yang dikhawatirkan akan lari kalau diamalkan sesuatu yang lebih afdhal.⁴⁹

Jadi, peluang membaca *basmalah* secara *jahr* itu tetap ada, yakni dalam kondisi tertentu yang dianggap perlu karena adanya tujuan atau masalah yang dapat terpenuhi dengan pembacaannya secara *jahr*.

Kesimpulan

Berdasarkan pembahasan tersebut di atas dapat disimpulkan sebagai berikut: *Pertama*, hadis tentang model pembacaan *basmalah* dalam shalat melalui dua orang periwayat pertama atau dua jalur sanad, yaitu Anas bin Malik ra. dan Abd Allah bin Mughaffal. Adapun matan yang melalui riwayat Anas bin Malik maka lafadz matan sama atau tidak terdapat keragaman lafadz, kecuali dalam *muwatta' málík* memiliki perbedaan lafadz karena sanadnya lain dan kemungkinan terjadi *tanammwu'* dalam hadis ini. Sedangkan pada riwayat Abdullah bin Mughaffal terdapat perbedaan atau keragaman lafadz. *Kedua*, hadis riwayat Muslim ini kualitasnya *sahih* dan *muttasíl*. *Ketiga*, terdapat tiga pendapat model pembacaan *basmalah* di kalangan ulama pada shalat *jabriyah*, (1) ulama Syafi'iyah berpendapat *basmalah* disunnahkan dibaca secara keras (*jahr*). Mereka berdalil dengan dalil-dalil yang menyatakan bahwa *basmalah* adalah bagian dari al-Fatihah, maka dibaca secara *jahr* sebagaimana al-Fatihah; (2) sebagian ulama berpendapat bahwa *basmalah* disunnahkan dibaca secara lirih (*sirr*) tidak dikeraskan. Di antara yang berpendapat demikian adalah Imam al-Bukhari, Imam Muslim, al-Zaila'i, Ibnu al-Qayyim, Hanafiyyah, dan Hanabilah. Mereka mengatakan bahwa tidak ada dalil yang *sahih* dan *sarih* bahwa Nabi saw. mengeraskan bacaan *basmalah*; dan (3) ulama Malikiyyah berpendapat makruh membaca secara *jahr*.

⁴⁹ Ibnu Hajar al-Asqalaniy, *Fath al Bari Syarh Shahih al-Bukhari*, Juz 2 (Beirut: Dar al-Ma'rifah, 1379), 296. Dan Ibnu Taimiyah, Juz 22, 437-438

Kedua, terdapat sanggahan dari Ibnu Taimiyah bahwa tidak ada satu pun hadis (*sahîh*) yang tegas menyebutkan pembacaan *basmalah* secara *jabr*, namun karena ada riwayat bahwa Nabi pernah mengeraskan bacaan *basmalah*, maka yang tepat adalah Nabi terkadang men-*jabr*-kan *basmalah* dan terkadang melirihkan, namun yang paling sering adalah melirihkan sehingga lebih utama.

Ketiga, terkadang membaca *basmalah* dilakukan secara *jabr* karena sebuah masalah yang besar, seperti pengajaran imam terhadap makmum, atau menjabrkannya dengan ringan untuk melunakkan hati dan mempersatukan kalimat kaum muslimin yang dikhawatirkan akan lari kalau diamalkan sesuatu yang lebih afdal.

Daftar Pustaka

- Ashbahaniy (al), Abu Na'im Ahmad bin Abd Allah bin Mahran. *Ma'rifat al-Shahabah li Ibn Na'im*. Riyadh: Dar al-Wathan li al-Nasyir, 1998. Vol. I. Cet. I.
- _____. *Al-Ishabah fi Tamyiz al-Shahabah*. Baerut: Dar al-Jiliy, 1412 H. Vol. I. Cet. I.
- _____. *Tabzîb al-Tabzîb*. Bairut: Dar al-Fikr, 1984. Vol. IX. Cet. I.
- _____. *Taqrib al-Tabzîb li Khatimat al-Huffadz*. Bairut: Dar Kutub al-Ilmiyah, 1995. Vol. II. Cet. V.
- Baihaqiy (al), Ahmad bin al-Husain bin Ali. *Al-Sunan al-Kubray li al-Baihaqiy*. India: Dar al-Ma'arif al-Nidzamiyah, 1344 H. Vol. II. Cet. I.
- Bukhariy (al), Abu Abd Allah Muhammad bin Ismail bin Ibrahim. *Shahib al-Bukhariy*. Bairut: Dar Ibnu Katsir al-Yamamah, 1407H/1987M. Vol. I. Cet. III.
- Daruquthniy (al), Ali bin Umar Abu al-Hasan. *Sunan al-Darulquthniy*. Beirut: Dar al-Ma'rifah, 1916. Vol. I.
- Dzahabiy (al), Syamsy al-Din Muhammad bin Ahmad. *Mizân al-'Itidal fi Naqd al-Rijal*. Bairut: Dar al-Ma'rifah, t.th. Vol. III.
- Jauziyah (al), Ibnu Qayyim. *Zâdul Ma'ad, fi Hadyi Khaer al-Ibad*. Bairut: Mu'assasah al-Risalah, 1994. Vol. I. Cet. XXIX.
- Jaziriy (al), Abd al-Rahman. *Al-Fiqh 'ala Mazahib al-'Arba'ah*. Beirut: Dar Ihya al-Turats al-'Arabi, t.th. Vol. I. Cet. I.
- Kementerian Agama. *Al-Qur'an dan Tafsirnya*. Jakarta: Kementerian Agama, 2010. Vol. I.
- Kementerian Waqaf dan Urusan Islam Kuwait. *Al-Mausu'ah al-Fiqhiyyah al-Kuwaitiyah*. Kuwait: Dar al-Salasil, 1986. Vol. VIII. Cet. II.

- Kufiy (al), Muhammad bin Abi Syaibah al-Abbasiy. *Mushannaf Ibnu Abi Syaibah*. India: Dar al-Salafiyah al-Hindiyah, t.th. Vol. I.
- Malik, Abu Abd Allah Malik bin Anas bin. *Muwāṭṭa' Mālik*. Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyah, t.th. Vol. I.
- Mizziy (al), Jamal al-Din Abi al-Hajjaj Yusuf. *Tabḥīb al-Kamal fī Asma al-Rijal*. Bairut: Muassasah al-Risalah, 1985. Vol. III. Cet. IV.
- Naisaburiy (al), Al-Hakim. *Mustadrak ala al-Shahihain*. Beirut: Dar al-Kutub a-Ilmiyah, 1411H/1990M. Vol. II. Cet. I.
- Nawawiy (al), Abu Zakariya Yahya bin Syarf bin Mariy. *Shahih Muslim bi Syarh al-Nawawiy, al-Ta'rif bi al-Imam Muslim*. t.tp: tp, 1964. Vol. I.
- _____. *Syarh al-Nawawiy ala Muslim*. Beirut: Dar Ihya al-Turats al-Arabiy, 1392 H. Vol. II. Cet. II.
- Qusyairi (al), Abu Husain Muslim bin al-Hajjaj. *Shahih Muslim*. ttp: Isa al-Bab al-Halabi wa al-Syurakah, 1375H/1955M. Vol. II.
- Suyuthiy (al), Abd al-Rahman ibn Abi Bakr. *Syarh al-Suyuthiy li Sunan al-Nasa'iy*. Halb: Maktabah al-Matbu'at al-Islamiyah, 1986. Vol. II. Cet. II.